

ومادامت المسألة هكذا ، وكان المقاتلون في سبيل الله هم جنود الحق ، وعرفوا ذلك بتأييد الله لهم ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بينهم . وهو حامل المعجزة الدالة على صدقه ؛ لذلك فالذي حدث في معركة أحد لا يصح أن يضعفكم ؛ لأنكم تعرفون كيف يسند الله الحق ويقويه . وتعرفون حملة الله على الباطل . وقد أوضحنا لكم السن والبيان ، ولذلك يقول الحق سبحانه بعد ذلك :

وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

والمقصود بقوله : « ولا تهنوا » أي لا تضعفوا ، وهي أمر خاص بالمسألة البدنية ، لأن الجراحات أنهكت الكثيرين في موقعة أحد لدرجة أن بعضهم أقعد ، ولدرجة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقدر أن يصعد الجبل ، وحمله طلحة بن عبيد الله على ظهره ليقوم ، لذلك قال الحق : « ولا تهنوا » ، لأنك عندما تستحضر أنك مؤمن وأن الله لن يغفل بينك وبين جنود الباطل لأنك نصير للحق ، والحق من الله وهو الحق لا يسلم نيه وقومه لأعدائهم فيوم تأتي لك هذه المعاني إياك أن تضعف . والضعف هو نقصان قوة البدن .

« ولا تحزنوا » والحزن مواجيد قلبية ، وهم قد حزنوا فقد مات منهم كثير . مات منهم خمسة وسبعون شهيداً ، خمسة من المهاجرين ، وسبعون من الأنصار ، وهذه عملية صعبة وشاقة ، وقد حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الشهداء ، وغضب لمقتل حمزة - رضي الله عنه - وقال : « لن أصاب بمثلك أبداً ! وما وقفت موقفاً قط أغبط إلى من هذا » ثم قال : « لئن أظهر الله على قريش في موطن من المواطن لأمثلن بثلاثين رجلاً منهم مكانك » .

فقال الحق : « ولا تحزنوا » ؛ لماذا ؟ لأنك يجب أن تقارن الحدث بالغاية من الحدث .

صحيح أن القتل صعب وإذ هلك للنفس ، ولكن انظر إلى أين ذهب . وانظر ماذا خلف من بعده . أما هو فقد ذهب إلى حياة عند ربه وهي ليست كالحياة عندكم . إن الحياة عندنا لها مقاييس ، والحياة عند ربنا لها مقاييس ، فهل مقاييسنا أعلى من مقاييسه ؟ لا ، حاشا لله .

إذن فإذا نظرت إليه هو فاعلم أنه ذهب لخير مما ترك ، فلا تحزن عليه بل تفرح له ، لأنه مآلات الغاية ستصل إلى هذه المسألة . إذن فقد قصر له مسافة الحياة ، ومآلات الغاية أن يصل إلى رحمة الله وإلى حياة عند الله بكافة معانيها ، فهو سعيد بجوار ربه ، ونحن في الغايات الدنيوية عندما نريد أن نذهب إلى مكان نُسرُّ من يعجل لنا الزمن لنصل إلى هذا المكان .

فبدلاً من أن أذهب إلى الإسكندرية ماشياً أذهب راكباً حصاناً أو أذهب راكباً سيارة ، والمترفه يذهب راكباً طائرة ، فإذا كانت الغاية مرجوة ومحبة إلى النفس ، وبعد ذلك يحى لك حدث يقربك لك المسافة من الغاية ، فلماذا تحزن إذن ؟ لقد استشهد . إياك أن تقول : إن الله حرمني قوته في نصرته الحق ، لا . هو أعطى قوة أخرى لكثير من خلقه نصر بهم الحق ، إنك عندما تعرف أن إنساناً باع نفسه لله ، لا بد أن تعرف أن الغاية عظيمة ؛ ولذلك كان الرسول صلى الله عليه وسلم في معركة بدر ، يقدم أهله ؛ لأنه يعرف أنه إن قُتل واحد منهم إلى أين سيذهب ، إذن فهو يحب أهله ، لكنه يحبهم الحب الكبير ، والنامس تحب أهلها هنا أيضاً لكن الحب الدنيوي .

« ولا تحزنوا » على ما فاتكم من الغنائم أو لا تحزنوا على ما فاتكم من النصر لماذا ؟ وتأتي الإجابة ، « وأنتم الأعلون » . . . ولذلك جاء مصداق ذلك حينما فادى أبو سفيان فقال : « اعل هبل » أي أن إلههم صار عالياً ، فقال الرسول لأصحابه : ألا تردون عليهم ؟ ، قالوا : بماذا نرد قال : قولوا لهم : الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان : « لنا العزى ولا عزى لكم » ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجيبوه » قالوا : ما نقول ؟ قال : « قولوا الله مولانا ولا مربى لكم » ثم قال أبو سفيان : إن موعدهم « بدر » العام المقبل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لرجل من أصحابه : « قل نعم هو بيتنا وبينك مرعد »^(١)

« وأنتم الاعلون إن كنتم مؤمنين » . فما دمتم على الإيمان فأنتم الاعلون ، وإذا أردتم أن تعرفوا معنى « الاعلون » حقاً ، فقلونا معركة « أحد » بمعركة « بدر » ، هم قتلوا منكم في أحد ، وأنتم قتلتم منهم في بدر . ولكنكم أسرتم منهم في بدر ، ولم يأسروا منكم أحداً في « أحد » . وأنتم غنمتم في بدر ، ولم يغنموا شيئاً في أحد .

وأنتم الاعلون لأن الله حمى مدينتكم مع أنه لا حامية فيها ممن يكون فيه معنى الجندية . كل ذلك وأنتم الاعلون ، هذا إذا نظرنا إلى معركة بمعركة . وإن نظرنا إلى المعركة نفسها « أحد » وندع بدرأ وحدها ، في ظل قوله تعالى : « وأنتم الاعلون إن كنتم مؤمنين » لقد ثبتت تلك القضية لأنكم حينما كنتم مؤمنين - ومن شرط الإيمان اتباع أمر الذي لا ينطق عن الهوى - انتصرتم . وانتصرتم انتصاراً رائعاً ، لأنكم قتلتم في أول جولة للمعركة بضعا وعشرين من صناديدهم وفيهم صاحب الراية . ولكنكم حينما خالفتهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، تلخخ الإيمان في قلوبكم .

إذن فالعملية التي حدثت تؤكد صدق « وأنتم الاعلون إن كنتم مؤمنين » . فأنتم علونتم في أول الأمر ، وعندما خالفتهم الأمر صار لكم ما صار ؛ فقد صدقت القضية في قول الله : « وأنتم الاعلون إن كنتم مؤمنين » .

وأيضا فإنكم لو نظرتهم إلى المعركة نفسها لوجدتم أن عدوكم لم يبق في أرض المعركة ، بل أنتم الذين بقيتم في موضع المعركة . وأين ذهب هو ؟ أذهب إلى موقع آخر ينال فيه غلبة ونصرا ؟ لم يكن هناك إلا المدينة ، والمدينة ليس فيها أحد ، ولم يذهب عدوكم إلى هناك ، وإنما ذهب ناسية مكة ، إذن فهو الذي هرب .

وبعد ذلك ماذا حدث ؟ ألم يؤذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس ويطلب العدو مرهباً له ليظنوا به القوة ، وإن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم ؟

(١) رواه ابن إسحاق وأحمد والبخاري ومسلم .

ولقد خرج رسول الله ﷺ مع من ؟ أجاء بحامية لم تشهد المعركة ! لا . بل قال عليه الصلاة والسلام منادياً للمسلمين : « إلى عباد الله » ، فالذين شهدوا المعركة سبعمائة ، جرح منهم الكثير وقتل منهم خمسة وسبعون ، فيهم حمزة ، ومصعب بن عمير ، وعبد الله بن جحش ، وشناس بن عثمان ، وسعد مولى عتبة ، هؤلاء خمسة من المهاجرين ، والباقي من الأنصار ، هؤلاء مطروحون من العدد الذي شاهد أول الموقعة ، حتى أن رسول الله ﷺ لم يأخذ بدلاً منهم من المدينة من القوم الذين عرضوا أنفسهم ليكونوا مع الجيش الذي يطارد قريشاً ، بل أثر الرسول أن ينبغي أن يذهب معه إلى المعركة أنفهم ، ولم يكن منهم بطبيعة الحال الشهداء أو الجرحى .

لم يقبل الرسول صلى الله عليه وسلم ممن لم يشهد المعركة إلا واحداً . وهو سيدنا جابر بن عبد الله . الذي لم يخرج في معركة أحد واعتذر إلى رسول الله ﷺ بأن أباه عبد الله بن عمرو بن حرام قد خلفه على بنات له سبع وقال له :

يا بني إنه لا ينبغي لي ولا لك أن تترك هؤلاء النسوة لا رجل فيهن وليست بالذي لو ترك بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي فتخلف على أخواتك فتخلف عليهن فقبل رسول الله عذره وأذن له فخرج معه وطاردهم رسول الله ومن معه إلى حمراء الأسد ، أما والده عبد الله بن عمرو فقد استشهد في أحد ومع ذلك فقد طلب من رسول الله ﷺ على الرغم من استشهاده أبيه أن يخرج إلى حمراء الأسد . وذلك لنعلم أن الله يقول :

﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾

(من الآية ٣٦ سورة المائدة)

هذا وإن واحداً من المشركين الذين كانوا موضع سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حلفائه وهو معبد الخزاعي ، مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد وقال له : يا محمد : أما والله لقد عز علينا ما أصابك ، ثم لقي أبا سفيان بن حرب ومن معه بالروحاء^(١) وقد أجمعوا الرجعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الروحاء : موضع بين الحريين على ثلاثين أو أربعين ميلاً من المدينة - القاموس المحيط .

وسلم وأصحابه فقال له أيوسفان: ما وراءك يا معبد ؟ قال : محمد قد خرج في أصحابه يطالبكم في جمع لم أر مثله ، ولم يزل بهم حتى نفي أبا سفيان ومن معه فولوا وجوههم إلى مكة خائفين مسرعين ، وقد ذهب رسول الله إلى حمراء الأسد فلم يجد أحداً فمسكر رسول الله ثلاثة أيام هناك ، ومعنى ذلك أنهم هم الذين فروا من المعركة . إذن فأنتم الأعلون ، ولكن لاحظوا الشرط وإن كنتم مؤمنين . ثم بعد ذلك يسأل الله المؤمنين فيقول :

﴿ إِن يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾

وقد تكلمنا - من قبل - عن « المس » وهو : إصابة بدون حس . . أي لمس لكنك لا تحس بحرارة أو نعومة مثلاً ، إنما « اللبس » هو أن تحس في الشيء حرارة أو نعومة ويحتاج إلى الالتصاق الموقت ، إنما « المس » هو ما لا تكاد تدرك به شيئاً ، و « القرح » هو : الجراح ، وفي لغة أخرى تقول « القرح » - بضم القاف - وأقول : القرح وهو الألم الناشئ من الجراح « كى يكون لكل لفظ معنى .

وانت قد ترى بعض الألفاظ فتظن أن معناها واحد في الجملة ، إلا أن لكل معنى منها ملحظاً ، أنت تسمع مثلاً : رأى ، ونظر ، ولاح « ورمى » ورتا - كل هذه تدل على البصر . لكن كل لفظ له معنى :

رمى : رأى بمؤخر عينيه ، ولاح : رأى شاهد من بعد ، ورتا : نظر بإطالة ، وهكذا .

ويقال أيضاً : جلس ، وقعد ، فالعنى العام يكاد يكون واحداً ، لكن المعنى الدقيق يوضح أن الجلوس يكون عن اضطجاع . والقعود عن قيام ، كان قائماً فقعد ، والاثنان يتهيان إلى وضع واحد ، فكذلك « قرح » و « قرح » كل لفظ له معنى دقيق .

ويقولون - مثلاً - إن للأسد أسماء كثيرة ، فيقال : « الأسد » و « الغضنفر » و « الرثيال » و « الورد » و « القشورة » . صحيح هذه أسماء للأسد ، ولكن لكل اسم معنى محدد ، فـ « الأسد » هو اللفظ العلم والعلم على هذا الحيوان ، و « الغضنفر » هو الأسد عندما ينفض ليدته ، و « الورد » هو حالة للأسد عندما يكون قد مط صلبه ، فكل موقف للأسد له معنى خاص به .

وقوله الحق : « إن يحسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله » لاحظ أن المتكلم هو الله فافطن جيداً إلى مرادات كلامه . ونعرف أنه في الشرط والجواب ، أن الشرط يأتي أولاً ثم يأتي الجواب من بعد ذلك مترتباً عليه ونتيجة له ، كقولنا « إن تذاكر تنجح » إن النجاح هو جواب لشرط وهو الاستذكار .

وقوله الحق : « إن يحسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله » فهل المعنى المراد من هذه الجملة الشرطية أن مس القرح للكافرين الذى حدث فى بدر كان كجزء من القرح للمؤمنين فى أحد ؟ لا ، إنه لا يكون أبداً جواباً لشرط ، لأنه لو كان جواب شرط لقال الحق : « إن يحسسكم قرح فسيمس القوم قرح مثله . ولكنه لم يقل ذلك لأن القرح الذى أصاب المشركين فى بدر كان أسبق من القرح الذى أصاب المؤمنين فى أحد .

وكان الحق يقول : « إن يحسسكم قرح فلا تبئسوا » فقد مس القوم قرح مثله ، وليس ذلك جواب الشرط ، ولكنه جاء ليُستدل به على جواب الشرط ، أى أنه تحليل لجواب الشرط ، أقول ذلك حتى لا يتدخل دعى من الأدعياء ويتهم القرآن - والعباد بالله - بما ليس فيه . إنه - سبحانه - يثبت المؤمنين ويسلبهم . ومثال ذلك ما نقلوه نحن لواء إذا أصابته كارثة :

إن كان قد حدث لك كذا ، فقد حدث لخصمك مثله . إذن فنحن نسليه .
والمقصود هنا أن الحق يسأل المؤمنين : إن بمسكنكم قرح فلا تبشروا ، فليكن عندكم
سَلَوٌ ولتجتازوا هذا الأمر وتعرض به نفوسكم : لأن القوم قد مسهم قرح مثله .

والأسوة والتسوية ، هل تأتي بما وقع بالفعل أم بما سيقع ؟ . إنها تأتي بما وقع
بالفعل ، إذن فهي تحمل تعليلًا صحيحًا : « إن بمسكنكم قرح فقد مس القوم قرح
مثله » .

وأطلق الحق سبحانه من بعد ذلك قضية عامة : « وتلك الأيام نداؤها بين
الناس » . ما معنى المداولة ؟ . داول أى نقل الشيء من واحد لآخر . ونحن هنا أمام
مرقتين : غزوة بدر وغزوة أحد . وكان النصر للمسلمين في غزوة بدر بالإجماع ،
أما غزوة أحد فلم يكن فيها هزيمة بالإجماع ولم يكن فيها نصر .

إذن فقول الحق : « وتلك الأيام نداؤها بين الناس » أى مع التسليم جدلاً بأن
الكفار قد انتصروا - رغم أن هذا لم يحدث - فإننا نقلنا النصر منكم أيها المؤمنون
إليهم .

وإياك أن تفوتك هذه الملاحظة ، بأن النصر لم ينتقل إليهم إلا بمخالفة منكم أيها
المؤمنون . ومعنى مخالفة منكم ، أى أنكم طرحتم المنهج . ومعنى أنكم طرحتم
المنهج ، أى أنكم أصبحتم مجرد « ناس » مثلهم .

ومادمت قد صرتم مجرد ناس بدون منهج مثلهم ومتساوين معهم ، فإن النصر
لكم يوم ، ولهم يوم . ولتلاحظ أن الحق لم يقل : إن المداولة بين الناس هي مداولة
بين مؤمنين وكافرين .

فإن ظللتُم مؤمنين فلا يمكن أن ينتقل النصر إلى الكفار ، إنما النصر يكون لكم .
انظر ماذا قال : « وتلك الأيام نداؤها بين الناس » ولم يقل بين المؤمنين والكافرين ،
أى بينكم وبين قريش .

وليس المقصود بالأيام ما هو معروف لدى الناس من أوقات تضم الليل والنهار ، ولكن المقصود به « الأيام » هنا هو أوقات النصر أو أوقات الغلبة . ويقال أيضاً : « يوم فلان على فلان » إذن « تلك الأيام نداؤها بين الناس » لم تتضمن المداولة بين المؤمنين والكافرين ، ولكنها مداولة بين الذين مالت أبصارهم إلى الغنائم فتخلخل إيمانهم ، ففازت قريش ظاهرياً . فلوظللتهم على إيمانكم لما حدث ذلك أبداً . لكنكم تخليتم عن منهج ربكم ، وبذلك استويتم ونساويتم مع غير المؤمنين ، وبذلك تكون الأيام لذلك مرة ولهذا مرة أخرى ، إنها مطلق عدالة .

علينا أن نتذكر الشرط السابق ، لا لعدم الهزيمة . بل للعلو والنصر :

« وانتم الاعلنوا إن كنتم مؤمنين » .

إن الحق سبحانه في مسألة مداولة الأيام بين المؤمنين الذين تخلخل إيمانهم : مادمتم اشركتم معهم في كونكم مجرد « أناس » فيصبح النصر يوماً لهم ويوماً لكم ، والذكي العبقري الفطن الذي يحسن التصرف هو من يغلب ؛ لأن المعركة هنا تدور بين قوة بشر مقابل قوة بشر . وما دام المسلمون قد تخللوا عن منهج الله فقد صاروا مجرد بشر في مواجهة بشر . ولذلك قلنا : إنه عندما تخلل الرماة عن إنفاذ أمر القائد الأعلى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهرت عبقرية خالد بن الوليد على عبقرية المقاتلين المسلمين .

ويجب أن نلاحظ في قوله الحق : « وتلك الأيام نداؤها بين الناس » أننا لا يمكن أن نقول : إن مداولة الأيام تكون بين المؤمنين والكافرين ، إنما هي بين الناس ؛ لأن الناس هم مجموعة الإنسان ، فإن تجردوا عن منهج السماء فهم سواسية ، وصاحب الحيلة يغلب ، أو صاحب القوة يغلب ، أو صاحب العدد أو العدة يغلب .

ولكن ما الذي يعرض كل تلك الإمكانيات ويحقق النصر ؟ إنك إن تأخذ الله في جانبك فلن يجرؤ مخلوق أن يكون في مواجهة الحق في معركة . لقد قلنا قديماً وعلينا أن نعيها جيداً : إن الولد الصغير حينما يضطهده زملاؤه فيلجأ إلى جفن أبيه ، عندئذ ينصرف كل منهم إلى حاله ، لكن أقرانه يستطيعون أن يهزموه عندما يتعد

عن أبيه . فما بالنا ونحن حيال الله ؟ وكذلك شأن الكفار مع المؤمنين .

إن الكفار قادرون على الانفراد بالمؤمنين حينما يتخلل المؤمنون عن منهج الله ؛ لأن الله لن ينصر أناساً لبسوا على منهجه ، فلو نصر الله أناساً على غير منهجه فإن ذلك يبطل قضية الإيمان . وعندما نستقري القرآن الكريم ؛ نجد أن كل خير عن الإنسان وهو معزول عن المنهج الإلهي هو خير كله شر .

فسبحانه يقول :

﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ ﴾

(سورة العصر)

إن الإنسان على إطلاقه فني خسر ، ولكن من الذي يتجو من الخسران ؟ وتأتي الإجابة من الحق فيقول :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝٣ ﴾

(سورة العصر)

وتتأكد القضية في موضع آخر من القرآن الكريم فيقول - سبحانه -

﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝١١ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۝١٢ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝١٣ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۝١٤ ﴾

(سورة العارج)

إذن كل كلام - في القرآن - عن الإنسان على إطلاقه يأتي من ناحية الشر . وما الذي ينجيه من ذلك ؟ إنه المنهج الإلهي .

إذن فقول الحق : « ونلك الأيام ندلوها بين الناس » تحمل تأنيبا ولذعة خفيفة لمن أعلنوا الإيمان ولكنهم تخلفوا عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحد .

وبعد ذلك يقول الحق سبحانه : « وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين » .

ففى وقت النصر نجد حتى الذى لم يشرك فى المعركة يريد أن يدخل نفسه ضمن المنتصرين . لكن وقت الهزيمة فالحق يظهر ، والذى يظل فى جانب الهزيمة معترفا بأنه شارك فى نزولها بالمسلمين وإن لم يكن شارك فقد عذر أو لام من كان سببا فيها ، وهو مع ذلك يسهم فى حمل أوزارها وأثارها الضارة ، ويتحمل ويشارك فى المسئولية ، إنه بذلك يكون صادقا .

وقد يقول قائل : هل الله لا يعلم الذين آمنوا ؟ لا ، إنه سبحانه وتعالى يعلم الذين آمنوا سواء حدثت معركة أو لم تحدث . لكن علم الله الأزلى الغيبى لا يرى نحن به الحجة ، ولذلك لا تكون الحجة ظاهرة بيننا ، ولكن حين يبرز علم الله إلى الوجود أمامنا فإنه علم تقوم به الحجة واضحة على من آمن ، وعلى من لم يحسن الإيمان ، وذلك حتى لا يدعى أحد لنفسه أنه كان سيفعل ، لكن الفرصة لم تواته .

وهكذا تأتى المواقف الاختبارية والابتلاءات ليعلم كل منا نفسه وتبرز الحجة علينا جميعا . إذن : فهناك فرق بين علم الله الأزلى للأشياء كما سوف تحدث ، ولكن لا تقوم به الحجة علينا . فقد يدعى البعض أنه لرقعت معركة شديدة فإنهم سوف يصمدون ، ولكن عندما تقوم المعركة بالفعل فنحن نرى من الصامد ومن هو غير ذلك من المتخاذلين القارين ؟ ولنضرب لذلك مثلا وهه المثل الأعلى : نحن فى حياتنا العادية نجد أن عميد إحدى الكليات يأتى إلى المدرس ويقول له : نحن نريد أن نعقد امتحانا لتعرف على المتفوقين من الطلاب ، ونمنح كُلا منهم جائزة .

فيرد المدرس : ولماذا الامتحان ؟ إننى أستطيع أن أقول لك : من هم المتفوقون ، وإن أرتبهم لك من الأول ومن الثانى وهكذا .

لكن عميد الكلية يصر على أن يعقد امتحانا حتى لا يكون لأحد حجة . ويختار العميد مدرسا آخر ليضع هذا الامتحان . وتظهر النتيجة ويكون توقع المدرس الأول

هو الصائب ، وهكذا يكون تنوُّق هؤلاء الطلاب تفوقاً بحجة . وإذا كان ذلك يحدث في المسترى البشرى فما بالنا يعلم الله الأزل للطلق ؟

إن الحق يعلمه الأزل يعلم كل شيء ويحيط بكل شيء ، وهو سبحانه لا يقول لنا : أنا كنت أعلم أنكم لودخلتم معركة ستعملون كذا وكذا ..

وكان يمكن أن يجادلوا ويدعوا لأنفسهم أشياء ليست فيهم ، لكن الحق يضع المعركة وتكون النتيجة مطابقة لما يعلمه الله أزلاً . إذن فالتغير هنا لا يكون في علم الله ، لكن التغير يكون في المعلوم لله ، ليس في المالم بل في المعلوم بحيث نراه حجة علينا .

ويقول الحق : « ويتخذ منكم شهداء » وساعة تسمع كلمة « يتخذ » هذه ، اعرف أنها اصطفاة واختيار . وسبحانه يقول :

﴿ وَالنَّحْمَدُ لِلَّهِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾

(من الآية ١٢٥ سورة النساء)

أى أنه جل وعلا قد آثر إبراهيم واصطفاه ، إذن فالانحياز دائماً هو أن يأخذنا إلى جانبه لمزية له ورفعة لمكانته .

وحين يقول الحق : « ويتخذ منكم شهداء » فنحن نعرف أن « شهداء » هى جمع شهيد ، وكلمة شهيد لها معانٍ متعددة ، فالشهيد في القتال هو الذى يُقتل في المعركة ، وهذا سيكون حياً ويرزق عند ربه . وإياك أن تقول : إننا عندما نفتح قبر الشهيد سنجد عظاماً وتراباً . وهذا يعنى أنه سلب الحياة . لا ، إن الله وضع أن الشهيد حى عنده ، وليس حياً عند البشر . وإذا فتح أحد من الناس القبر على الشهيد فسراه عظاماً وتراباً ، فقد جعل الله سبحانه للشهيد حياة عنده لا عندنا .

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ١٥٨ ﴾

(سورة آل عمران)

إذن فلكلشهداء عند ربهم حياة لا نعرف كتبها ، ويوم نفتح عليهم قبورهم نصير
أمرًا محسًا ، ولكن الله نبهنا أن الشهداء أحياء عند ربهم . وعندنا نتأمل كلمة
« شهداء » نجد أنها تعنى أيضا الشهادة على الحق الذي قامت من أجله المعركة ،
وكل إنسان يحب الخير لنفسه ، فلو لم يعلم هؤلاء أن إقدامهم على ما يؤدي إلى قتلهم
خير لهم من بقاءهم على حياتهم لما فعلوا .

وبذلك يكون الواحد منهم شاهدا للدعوة وشهيدا عليها . وقد ينصرف المعنى في
« شهداء » إلى أنهم بلّغوا الدعوة حتى انتهت دماؤهم . ويدل الحق الآية بقوله :
« والله لا يحب الظالمين » .

ومعنى هذا التذييل أن المعركة يجب أن تدور في إطار الحق ، ومثلما قلنا : مادام
الناس متخلفين عن المنهج فإن الله لا يظلمهم بل ستدور المعركة صراع بشر لبشر ،
والقاهر من الطرفين هو الذي يخلب . فالحق سبحانه بالرغم من كراهيته للكفر
إلا أنه لا يحب المسلم الذي لا يتمسك بمطلوب الإيمان ، كذلك قد يخلب الكافر
المسلم الذي لا يتمسك بمطلوب الإيمان ، ولكن إن تمسك المؤمن بمطلوب الإيمان
فالنصر مضمون لهم بأمر الله . وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾

والتمحيص يختلف عن المحق ، لأن التمحيص هو تطهير الأشياء وتخليصها من
العناصر الضارة ، أما المحق فهو الذهاب بها كلها . ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ

الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَائِلِينَ ﴾

إن الإيمان ليس مجرد كلمة تقال هكذا ، بل لابد من تجربة تثبت أنكم فُتِتم ونجحتم في الفتنه ، والفتنة هي الامتحان . إذن فلا نحسبوا أن المسألة سوف تمر بسهولة ويكتفى منكم أن تقولوا نحن نحمل دعوة الحق ، لا . إذا كنتم صادقين في قولكم يلزمكم أن تكونوا أسوة حين يكون الحق ضعيفا ؛ فالحق حين يكون قويا فهو لا يحتاج إلى أسوة . بل قضية الإيمان الحق تحتاج إلى الأسوة وقت الضعف . ودخول الجنة له اختبار يجب أن يجتازه المؤمن .

والحق يقول : « ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » وعندما نسمع ذلك فعلينا أن نعرف أن الله يعلم علما أزليا من المجاهد ومن الصابر ، ولكنه علم لا تقوم به الحجة على الغير ، فإذا حدث له واقع صار حجة على الغير . وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ
فَقَدْ رَأَيْتُمْوَهُ وَأَنْتُمْ تُنْظَرُونَ ﴾

وكان القوم الذين فاتهم شرف الاشتراك في بدر قد أرادوا أن يذهبوا مع الرسول للمشاركة في غزوة أحد ، وبوضح لهم الحق : أكنتم تظنون أن تمضي المعارك وحده يحقق النصر ، وهل كنتم تظنون أن كل معركة يدخلها المؤمنون لابد أن تكون منتصرة ؟ وإن كنتم تظنون أن المسألة هي نصر لمجرد التمسك ، فمعنى ذلك أنكم دخلتم إلى معسكر الإيمان من أجل الفأل واليُمن والنصر ، ونحن نريد أن نعرف من الذي يدخل معسكر الإيمان وهو بائع روحه وهو محتسب حياته في سبيل الله .

فلو أن الأمر يمر رخاء ، لدخل كل واحد إلى معسكر الإيمان ، لذلك يقول الحق : « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » . فهل ظننتم أنكم تدخلون الجنة بدون أن يُخرج الحق على الملاما علمه

غيبا ، وتترجم الأحداث التي يُجرىها سبحانه فيصير واقعا وحثجة عليكم ، ويبرز الله سبحانه من الذين جاهدوا ، أى دخلوا في زُمرة الحق ، والذين صبروا على الأذى في الحق .

ويقول سبحانه : « ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون » أى إن ما كنتم تمنونه قديما صار أمامكم ، فلو كنتم التمني كان صحيحا لأنهم على الموت كما يقبلون على الحياة . ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ
أَفَاِئِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ
يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي
اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٨﴾ ﴾

ونحن نعرف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه الأول هو « محمد » ، وله اسم ثان عرفناه من القرآن وجاء في الإنجيل هو « أحمد » :

﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَنْبِيُّ إِسْرَاءَ بِلِىَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا
بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا
جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٩١﴾ ﴾

(سورة الصف)

وقد ورد اسمه صلى الله عليه وسلم « محمد » في القرآن أربع مرات ، و « أحمد » وردت مرة واحدة .

والآية التي نحن بصدددها ، وهي آية ذكر فيها اسم محمد : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » . ولنقرأ قول الحق :

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝٤٠ ﴾

(سورة الاحزاب)

وقوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝٤١ ﴾

(سورة محمد)

وها هو ذا القول الكريم :

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَرِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكُوعًا مُجْدًا يَلْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۝٤٢ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة الفتح)

والاسم هو ماوضع غلباً على المسمى ، بحيث إذا ذكر الاسم جاء إلى الذهن المسمى ، فإذا اشترك اثنان في بيعة واحدة في اسم ، فلا بد من التمييز بينهما بوصف . فإذا كان في أسرة واحدة ولدان اسم كل واحد منهما محمد ، فلا بد أن يميز بين الاثنين بصفة ، وفي الريف نجد من يسمى « محمدًا الكبير » و « محمدًا الصغير » .

وكلمة « محمد » وكلمة « أحمد » مشتركتان في أصل المادة ؛ لأنهما من « الحاء والميم والذال » فالمادة هي الحمد ، إلا أن التوجيه الاشتقاقي في محمد غير التوجيه الاشتقاقي في أحمد ، لأن الاسم قبل أن يكون علماً إذا خرجت به عن معناه الأصل ، انحل عن معناه الأصل ، وصار علماً على الشخص .

ولذلك قد نجد رجلاً له جاريت سوداء فيسميها « فمرا » وقد يكون للرجل عبد شقي فيسميه : « سميدا » . فإذا صار الاسم علماً على شيء فإنه ينتقل من معناه الأصلي وبصير علماً على المسمى ، لكن الناس حين تسمى أبناءها تلمع التفاضل في أن يصير المعنى الأصلي واقعاً .

والدميمة التي يسميها صاحبها « فمرا » افتقدت جمال المسمى ، ولذلك فهو يريد لها أن تأخذ جمال الاسم .. وكلمة « محمد » حين ننظر إليها في الاشتقاق نجد أنها ذات وقع عليها الحمد من غيرها ، مثلما نقول : فلان مكرم أي وقع التكريم من الغير عليه .

وكلمة « أحمد » نجدناها ذاتاً وقع عليها الحمد لغيرها . وعندما نقول : مكرم - بضم الميم وفتح الكاف مع تشديد الراء مكسورة - أي وقع التكريم منه لغيره . ونحن عندنا اسمان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، في القرآن وكلاهما من مادة « الحمد » فـ « محمد » ملحوظ فيه أن الحمد وقع عليه كثيراً من غيره . لكن لو كان المراد أن الحمد وقع عليه دون الكثرة فيه لكان اسم « محمود » هو الذي يطلق عليه فقط .

أما « أحمد » فقد قلنا إنه ملحوظ فيها أن الحمد وقع منه لغيره . و « أحمد » تتطابق مع أفعال التفضيل فنحن نقول : « فلان كريم وفلان أكرم من فلان » . إذن فـ « أحمد » أي وقع منه الحمد لغيره كثيراً ، فلو كان الحمد قد وقع منه بقدر محدود لقلنا « حامد » . إذن فـ « أحمد » مبالغة في « حامد » وقع منه الحمد لغيره كثيراً فصار أحمد . و « محمد » مبالغة في « محمود » ، وقع عليه الحمد من غيره كثيراً فصار محمداً .

إذن فرسول الله صلى الله عليه وسلم جمع له الله بين الأمرين ؛ فهو محمد من الله وحامد لله ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الله له بين مقامين : مقام الاصطفاء ومقام المجاهدة ، فبالاصطفاء كان « محمداً » و « محموداً » ، وبالمجاهدة كان « حامداً » و « أحمداً » . إذن نحن هنا أمام مقامين اثنين لرسول الله صلى الله عليه

وسلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا محمد وأحمد والمقفى والحاشر ونبي التوبة ونبي الرحمة »^(١) .

وسيكون لذلك كلام ونحن تناول هنا بالخواطر معركة أحد ، فبعد أن انحل القوم من الرماة عن أمره ، وحدثت الكثرة عليهم من المشركين القرشيين ، بعد ذلك توجه الصحابة هنا وهناك ليفروا ، ويشككل المشركون على رسول الله لدرجة أن ابن قمشة يمسك حجرا ويضرب به حضرة النبي عليه الصلاة والسلام فيكسر رِيَاسِيَّتَهُ . وتتفرز في وجنتي الرسول حلقنا المغفر ، ويسيل منه الدم ، ويحاول الرسول صلى الله عليه وسلم أن يصعد على صخرة من الجبل ليعلنها فلم يستطع فجلس تحته طلحة بن عبيد الله فنهض به حتى استوى عليها . وكلها مجاهدات بشرية .

أما كان الله بقادر أن يُجَنِّبَ رسوله كل ذلك ؟ إنه سبحانه قادر . ولكن كل ذلك كان تكريما من الله ، ولم يرد سبحانه أن يحرم رسوله من لذة المجاهدة ، وحتى يعرف الله المؤمنين بمحمد يقول : إن الله لم يأت بمحمد ليدلله على خلقه ، ولكن ليدل كل مؤمن على أن رسول الله حينما حدث له ما حدث قد ذاق المجاهدة ؛ فقد فر بعض المقاتلين من المعركة في أحد ، وكادت ربيع الهزيمة تهيب على معسكر الإيمان ، هاهو ذا سيدنا أبو عبيدة رضي الله عنه يذهب إلى رسول الله فيجد حلقتي المغفر في وجنته صلى الله عليه وسلم ، فيحاول سيدنا أبو بكر أن يخلع حلقتي المغفر ، فيتألم الرسول صلى الله عليه وسلم ، فيقول سيدنا أبو عبيدة :
- إليك يا أبا بكر . بالله دعني .

ومسك أبو عبيدة بإحدى الحلفتين ونزعها من رجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت ثنيته ، ثم نزع الحلقة الأخرى فسقطت ثنيته الأخرى فكان أبو عبيدة - رضي الله عنه - ساقط الثنيتين . وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح » . ويتزف دمه صلى الله عليه وسلم ، وسيدتنا فاطمة . بلههها الله أن تأتي بقطعة من حصير وتحرقها ، وتأخذ

(١) رواه أحمد وسلم عن أبي موسى الأشعري .

التراب الباقي من الحريق وتضمد به الجرح . إن الله لم يشأ أن يحرم رسوله لذة
الجاهلية .

ويأتى أنس بن النضر ويحمد الصحابة وفيهم عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله
وقد ألقوا ما بأيديهم ، فساءهم أنس : ما يجلسكم ؟ فيقولون : قتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فيقول : فلماذا تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على ما مات
عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم استقبل القوم من المشركين فقاتل حتى
قتل .

هذه كلها مواقف لم تكن تلقى وتظهر إلا بهذه المعركة . « وما محمد إلا رسول ، آتى
اسمعوا . هذا محمد وهذه منزلته ، هو رسول من الله جاء بعد عيسى بن مريم »
وكان من الواجب أن نعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم مؤكد على بشريته .
« وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على
أعقابكم » .

وعلى انقلب أتباع الرسل السابقين على أعقابهم حينما ماتت رسلهم ؟ فكيف
تكونون أقل شأنا من هذه الأمم ؟ هبوا أن ذلك قد حدث ، فلماذا لا يبقى الخير
الذى بلغه فيكم رسول الله إلى يوم القيامة ؟ الرجل الذى يكون قد صنع خيرا بموت
بموته ، أليكون قد صنع شيئا ؟ لا ؛ فالذى يريد أن يصنع خيرا فعليه أن يصنع خيرا
بخلفه .

لذلك فالزعلمات الفاشلة هى التى يكون الفرد فيها زعيما ، ثم يموت وتبحث عن
زعيم بعده فلا نجد ونساءل : لماذا خفق الزعيم أصحابه وزملاءه ؟ أكان خائفا
منهم ؟ ونظف نتمنى أن يكون قد رأى الزعيم أناسا ، فإذا ما ذهب نجد من يخلفه ،
فلا يوجد إنسان يضمن حياته ؟ لذلك يقول الحق : « وما محمد إلا رسول قد خلت
من قبله الرسل » .

وساعة تسمع القول الكريم : « وما محمد إلا رسول » فهذا أسلوب اسمه أسلوب

القصر . إنه سبحانه وتعالى يقصر محمداً على الرسالة . فإذا قصر محمد صلى الله عليه وسلم على الرسالة فهذا يعنى أن بعض المعاصرين له كانوا يعتقدون أن محمداً أكبر من رسول ولا يموت . فأوضح الله سبحانه أن محمداً رسول ، وقد خلت من قبله الرسل ، ولن يخلد الله أحداً .

وهل غاب ذلك عن الذهن ؟ نعم كان ذلك يغيب عن الذهن بدليل أنه حتى بعد أن نزلت هذه الآية وصارت قرآناً يُتلى ، نجد أن سيدنا عمر رضى الله عنه وكانت له فطرة صافية توافق وحى الله ، إنه عدت ملهم .

ها هو ذا عمر بن الخطاب حينما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتقل إلى رحاب الله يقول : والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقطع أينس أناس من المنافقين كثير وأرجلهم . قال عمر بن الخطاب ذلك من هول المفاجعة ونسى الآية فيأبى سيدنا أبو بكر فيقول : من كان يعبد الله فإن الله حي لم يموت ، ومن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات . وتلا قوله تعالى : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين » . فقال عمر بن الخطاب : « فلكن لم أقرأها إلا يومئذ » .

ثم إن عمر بعد أن بايع المسلمون أبا بكر بالخلافة قال : أما بعد فإن قلت لكم أمس مقالة ، وإنها لم تكن كما قلت ، وإن الله ما وجدتم المقالة التي قلت لكم في كتاب أنزله الله ، ولا في عهد عهده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكني كنت أوجر أن يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا^(١) فاختار الله عز وجل لرسوله الذي عنده حل الذي عندكم . وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسوله فخذوا به تهتدوا كما هديت له رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وهذه تمطينا أمرين اثنين :

الأمر الأول : هو عشق الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) يدبرنا : يكون آخرنا سرّاً .

والأمر الثاني : هو حاجة إيمان ، فالعشق لا يستقيم ولا يصح أن يخرجنا عن طور التصور الإيماني ، فصر بن الخطاب قال : عندما سمعت أبا بكر يتلو هذه الآية عرفت حتى ما تقلق رجلاي ، وحتى هربت على الأرض .

إذن فتولاه سبحانه : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » يعني لا ترتفعوا به أنتم أيها المؤمنون برسائله فوق ما رفعت أنا .

ومعنى « ينقلب على عقبيه » أى يرجع . فهل هذا الرجوع رجوع عن المعركة ؟ أو رجوع عن أصل التشريع وأصل الديانة وأصل الرسالة التى جاء بها محمد ؟ إن هذا يصح ، وذلك يصح . وقوله الحق : « أفإن مات أو قتل » قول واضح ، توسيق أن تعرضنا إلى الموت وإلى القتل ، وقلنا : إن الموت والقتل مؤداهما واحد ، وهو الذهاب بالحياة ، إلا أن الذهاب بالحياة مرة يكون بنقض البنية التى لا تسكن الروح فيها إلا بمواصفاتها ، فإن نقضت البنية ولم تجد الروح المسكن الملائم لما تركه ، لكن الموت على إطلاقه : هو أن تذهب الحياة بدون نقض البنية ، فالإنسان يذهب حذف أنفه ، أى تجده قد مات وحده .

إذن فنقض البنية يؤدي إلى ذهاب الحياة بالقتل ، لأن الروح لا تسكن في مادة إلا بمواصفات خاصة ، فإذا انتهت هذه المواصفات ذهبت الروح . لكن عندما تذهب الروح بمفردها بدون نقض للبنية فهذا هو الموت لا القتل .

والله سبحانه يقول : « أفإن مات أو قتل » ذلك أنهم أشاعوا أن النبى قد قتل . وكيف يبرز ذلك على الصحابة والله قد قال :

﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾

(عن الآية ٦٧ سورة المائدة)

وهنا نقول : هل أنت علمت أن هذه الآية قد نزلت قبل أخذ أو بعدها ؟ وهل أنت حسن الظن بأن كل صحابي يكون مستحضرا لكل آيات القرآن في بؤرة

شعوره ؟ ألا ترى أنهم عندما سمعوا خبر قتله هربوا ، وإذا كان سيدنا عمر قد نسي هذه الآية : « أفإن مات أو قتل ، كما أنه يحتمل أن يكون المراد من حصمة الله رسوله من الناس أنه - سبحانه - يحفظه من فتنة الناس وإذلالهم .

وهكذا أراد الله أن تمثل لنا معركة أحد كل الطوائف والأصناف التي تنسب إلى الإيمان تمثيلاً يوضح في موقف ابن أبي حيث انخزل وانقطع عن رسول الله بثلاث القوم ، ومرحلة أقل منها ، تمثل في طائفتين منّا ، ثم شاء الله أن يربط على قلوبهما فيظلا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما نشبت المعركة كان للرماة موقف في المعركة الأحذية .

فحين رأوا النصر أولاً ورأوا الغنائم سال لعاب بعضهم على الغنائم ، فحصل انشفاق فيهم ، فعبد الله بن جبير وهو رئيس الرماة ومعه من معه من القلة يصير على تنفيذ أمر رسول الله فيقاتل حتى استشهد ، واستشهدوا وهؤلاء هم الذين أرادوا الآخرة . بينما كان هناك قوم آخرون أرادوا الغنائم ، وحينما أشيع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قُتل فرت البقية الباقية من الرماة وغيرهم من المعركة ، ورسول الله ينادي القوم : « إلى عباد الله إلى عباد الله » (١) .

كل هذه مصاف إيمانية تمثل لنا كيف يصنف الله مواقف المنسويين إليه . وتظهر وتوضح موقف كل واحد ، وأنه مفضوح إيماناً إن وقف موقفاً بخلاف منهج الله . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - في هذا الوقت - في موقف الإنهاك لقوته البشرية لدرجة أننا قلنا : إنه أراد أن يصعد فلم تقو مادته البشرية ، فطاطاً طلحة ظهره ليصعد النبي عليه . وهو في هذه المرحلة من الإنهاك المادي البشري يريد الحق سبحانه وتعالى أن يعطيه من القوة في هذا الضعف وفي هذا الإنهاك ما يقف به أمام جبار من جبابرة قريش . كان هذا الجبار ينهذه .

ولو أن الموقف كان موقف قوة لرسول الله أكان من المعقول أن ينتصر رسول الله على جبار قريش ؟

(١) رواه الحافظ ابن كثير في تفسيره .

ولكن الله يريد أن يُرينا تأييد الله لرسوله ، في موقف إنهاكه وكيف يقف من جبار قريش هذا الموقف ، هذا الجبار هو « أبي بن خلف الجمحي » وكانت عنده «رمكة»^(١) فيقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هذه الرمكة أنا أعلفها كل يوم فرقاً^(٢) من ذرة لأقتلك عليها . فيقول له رسول الله قولة المواتق من أن ربه لن يخذله : « بل أنا أقتلك إن شاء الله » .

لم يلتق هذا الرجل مع رسول الله وهو في قوته ، ولكنه جاء لرسول الله وهو في هذا الموقف الذي أثخنه فيه الجراح وكسرت رِباعينه ودخلت حلقتا المغفر في وجنتيه وسال دمه . وبعد ذلك يأتي إليه هذا الرجل - أبي بن خلف الجمحي - وهو يقول : أين محمد ؟ لانجوت إن نجا ، فقال القوم : يا رسول الله أبعطف عليه رجل منا ؟

فيشير إليهم رسول الله أن اسكتوا . إنه - رسول الله - لا يريد قوة لقوة ، ولكنه علم أن أياً قد عرف أن رسول الله منك فجاء في هذا الوقت ، فأخذ رسول الله الحرب ، وضرب أبي بن خلف بها قتالت منه ، فسقط من حل فرسه يخور كما يخور الثور ، فقال له أصحابه : « لا بأس عليك يا أبي » ، ما أجزعك : إنما هو خدش »^(٣) .

وهذا الذي قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي اشتد عليه غضب الله تعالى لما رواه ابن عباس رضي الله عنهما قال : « اشتد غضب الله على من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في سبيل الله واشتد غضب الله على قوم ذموا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(٤) .

ولنتظر كيف أن الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم استكباراً وعناداً ، ولم

(١) الرمكة : أتى البرفون ويطلق على غير العرن من الخيل ، عظم الخلفة خليط الأعضاء قوى الأرجل عظيم الحوافر .

(٢) الفرق : مكوال بسبع ستة عشر رقلاً = ٧ ذراع تقريباً .

(٣) من كثير في التفسير .

(٤) رواه البخاري .

يعادوه عقيلة قلبية ، إنهم يعتقدون صدقه ، ويعتقدون حسن بلاغه عن الله ،
ويتحقق ذلك من قوله سبحانه وتعالى :

﴿ وَحَذُوا بِهَا وَأَمْتَبَقْتَهَا أَنْفُسَهُمْ فَلَا وَعُلُوا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُفْسِدِينَ ۝ ١١ ﴾

(سورة النمل)

فما هو الاستيقان هنا ؟ لقد قال أصحاب أبي له : ما أجزعك إنما هو خدش
فقال أبو له : والذي نفسي بيده لو كان الذي بي بأهل الحجاز لما تواتوا جميعا . لكن
أصحاب أبي قالوا له مرة أخرى : لا بأس عليك يا أبي إنه خدش بسيط . لكن
أبي يقول :

.. لا والله لقد علمت أنه يقتلني ، لأنه قال لي بمكة : « أنا فانتك إن شاء الله » فوالله
لو بصق على لقتلني . فهات وهم قافلون به إلى مكة .

هذا يحدث من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في موقف الضعف والإهناك ،
ويشاء له الله أن يقتل جبارا من جبابرة قريش وهو في هذه الحالة . إن كل ذلك لأدلة
تثبت لهم أن البشرية المادية لا علاقة لها مطلقا بمدد النصر من الله ، فأنه بمدد رسوله
حتى في وقت الضعف . ومدد سبحانه لرسوله وقت ضعف الرسول هو إعلام
بقيوميته سبحانه على جنوده ؛ لأنهم لو وظلوا أقوياء لقبل في عرف البشر : أقوياء
وغلبوا .

لكن ما هو ذا الرسول يصيب الجبار من قريش في مقتل والرسول ضعيف ، وبعد
ذلك يعطى الحق سبحانه لرسول الله أشياء إيمانية تزيد ثقتة بأنه هو رسول الله ،
وتزيد المؤمنين ثقة بأنه رسول الله . لقد خرج إلى المعركة وهو يعلم بما سيكون فيها ؛
لأنه قال : (إن قد رأيت والله خيرا رأيت بفرا تذيب ورايت في ذهاب سيفي ثلما ،
ورأيت أن أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة)^(١) .

وقال صلى الله عليه وسلم : (لقد رأيتنى يوم أحد وما فى الأرض قرب مخلوق غير جبريل عن يمينى وطلحة عن يسارى)^(١) .

إذن فالمعركة بكل أحوالها عُرضت عليه ، ومع ذلك أقبل رسول الله على المعركة ليستدل من ذلك على أن الله أعطاه المناعة قبل أن يخوض المعركة . هذا ما يتعلق به صلى الله عليه وسلم ، لقد رأى فأول ، وأما الذى يتعلق بالناس ، فباتى إلى واحد من قتل المعركة - وقتل المعركة ، لا يُقتلون ، لأن الذى يفضل هو من يموت فى غير معركة - باتى الرسول إلى واحد من هؤلاء الشهداء فيقول :

« إن صاحبكم تغسله الملائكة » - يعنى حنظلة - المؤمنون يرون أنه صلى الله عليه وسلم قد خرج عن القاعدة فى الشهداء . كيف ؟ - لقد أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بالخبر بعد ذلك . . ولا يُخرج حنظلة عن قانون الشهداء أنه يُقتل . . ولكن الذى يغسله هم الملائكة . . إن الملائكة تغسل حنظلة .

وبعد أن رجع رسول الله إلى المدينة يسأل أهله ما شأنه . . فيعلم أن حنظلة قد دخل بعروسه . . ثم نودى للمعركة . . فأعجله نداء المعركة . . فذهب إلى المعركة جنباً . . فذلك غُسل الملائكة له ، لقد تأكد الخبر من زوجة حنظلة . . إذن فهذه شهادة أخرى أن الله سبحانه وتعالى لم يشغل عنهم فى أوقات الضعف ، وأن تلك العملية كانت عملية مقصودة .

إن الحق سبحانه وتعالى يعطى الرسول صلى الله عليه وسلم أشياء لتؤكد لنفسه أنه رسول الله . ألم نقل سابقاً : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء له صحابته فقالوا : يا رسول الله : إن جابر بن عبد الله عليه دين ليهودى وأجل الدين إلى جمر التمر وعمره خمس هذا العام أى فسد من أفة مثلاً فنحب يا رسول الله أن تطلب من اليهودى أن يُنظر جابراً - أى ينتظر عليه ويؤخره إلى وقت آخر - فلذهب رسول الله إلى اليهودى وطلب منه أن يُنظر جابراً ، فلم يرض اليهودى وقال : لا يا أبا القاسم . .

فأعاد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال اليهودي : لا يا أبا القاسم .
فأعاد عليه الرسول مرة ثالثة فقال اليهودي : لا يا أبا القاسم . . فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بثثة الإيمان بالله ما معناه : يا جابر اذهب بي إلى يستانك .

وذهب رسول الله فجاس خلال النخل ، ثم ذهب إلى عريش جابر الذي يجلس
فيه ، واضطجع وقال : يا جابر جز واقض . قال جابر : فذهبت فجوزت ، فإذا
ما جززته يؤدى ما على لليهودى ويبقى لى ما لم يبق لى وأنا غير مدين . فلما بلغ ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« أشهد أن رسول الله » . إن الحق سبحانه يعطى رسوله بينات توضح أنه رسول
الله ، فاليهودى لم يرض بشفاعه النبى ، فيعطى الله رسوله ما يؤكد أنه رسول الله .
وهكذا نرى أن الله يعطى رسوله فى وقت الضعف الأدلة التى تؤكد له أنه رسول
الله . والذى يدل على ذلك هؤلاء الذين أحبوا أن يؤذوه فى اسمه . إن اسمه محمد
كما نعرف ، وه محمد أى المملوح من الكل ، وبكثرة ، فأتى خصومه ويريدون أن
يهجروه وأن يلعنوه ، فيصرفهم الله سبحانه وتعالى حتى عن شتم الاسم لاسمى
فقط .

إن الله أراد أن يصمد العصمة ، وأراد - سبحانه - ألا يتألوا بالسباب من اسم
رسول الله ، فألهم الله خصوم رسول الله أن يسموا المشتوم عندهم « مذمما » بدلا من
« محمد » . وعندما يريدون اللعن ، فهم لا يلعنون الاسم محمدا ولكنهم يسيئون
الاسم الذى اختلروه وهو « مذمم » ، فيضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
عندما سمع ما قالته أم جميل امرأة أبى لهب :

« مذمما عصينا . . وأمره أيننا . . ودينه قليتا » (١) . وهى تقصد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقد حدث أن حمالة الحطب أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
جالس فى المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر الصديق وفى يدها حجر فلما وقفت عليهما
أخذ الله ببصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ترى إلا أبا بكر فقالت :

يا أبا بكر أين صاحبك ؟ فقد بلغني أنه يهجو الله لو وجدته لضربت بهذا الحجر
فاه أما والله إني لشاعرة وقالت ما قالت .

ويقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ألا تعجبون لما يصرف الله عنى من أذى
قريش يشتمون مُدْمَعًا ويلعنون مُدْمَعًا وأنا محمد » (١) .

هكذا نرى من أفواه الخالدين على رسول الله أنه معصوم بإرادة الله ، حتى الاسم
أبعده الله عن اللعن ، أما المسمى فلن يلعن ولن يشتم .

إن ما حدث في غزوة أحد كان هو التربية الأولى لصحابة رسول الله ، والتأكيد
على صديق بلاغه عن الله . إن هذه المعركة قد صورت ذلك وجسده ، ولذلك حين
نلحظ المعارك التي جاءت بعد هذه المعركة فإننا لا نجد للمؤمنين هزيمة أبدا ، لأنهم صُفوا
التصفية وربوا التربية التي جعلت كل واحد منهم عارفا أن الله يعلم ما يخفيه وإن لم
يحصن البلاء والجهاد سيفضح الله ما في نفسه ، وسيعلم الله عنه ، لذلك دخل كل
مؤمن منهم المعارك وهو مقبل على الجهاد ، وكل المعارك بعد أحد جاءت نصرا
وجاءت سلاما .

وهنا تعلمنا الحق أن البقاء على منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم هو النجاة
وهو النصر ، ونحذرنا سبحانه ألا ينقلب المؤمن على عقبيه ، قال لنا : « أفان مات أو
قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله
الشاكرين) .

« ومن ينقلب على عقبيه » هي صورة حركية مادية مرئية . وقد حدث ذلك من بعض
الصحابة في معركة أحد ، لقد فر البعض وانقلب بعضهم إلى المدينة ، ومعنى
« انقلب » أى أعطى ظهره للمعركة بعد أن كان مواجهها لعدوه ، وهى مثل قوله :
« ولأول الأديار » .

(١) رواه البخاري في المذهب ، والنسائي في الطلاق ورواه أحمد في المسند .

ولكن في قوله : « انقلبتم على أعقابكم » فيه انقلاب حسي أيضا ، وفيها كذلك انقلاب نفسي . وهو الانصراف عن أصل الدين ، ولذلك سيعرفنا الحق أن المنافقين بعد حدوث تلك الواقعة وبعد ما فشا وذاع في الناس قتل الرسول كان لهم كلام ، وضعاف الإيمان كان لهم كلام آخر ، فالمنافقون الذين هم أكثر شرا من الكفار قالوا : لو كان نبيا لما قتل ، ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم .

أما الذين آمنوا إيمانا ضعيفا فقالوا : سذهب إلى ابن أبي ليلى أخذ لنا أمانا من أبي سفيان . فيقف أنس بن النضر قائلا : اللهم إن أبا إريك مما جاء به هؤلاء - أي المنافقون - واعتذر إليك مما يقول هؤلاء - أي ضعاف الإيمان - .

لقد وزعها بالحق ، فهو يبرأ إلى الله من قول المنافقين الذين قالوا : إنا هم سيعودون إلى دينهم القديم ، ويعتذر ويستغفر عن ضعف الإيمان . ويقول سبحانه : « ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا . لماذا ؟ لأن الله أزلا وقيل أن يخلق شيئا من خلقه له كل صفات الكمال ، إذن فأى صفة من صفات الكمال لم تطرأ عليه - سبحانه - من خلقه ، إنه - سبحانه - أوجد الكون بما فيه الخلق لأنه قادر ، وأوجده لأنه حكيم ، ولوجده لأنه عالم ، إذن فخلق الخلق لم يزد الله صفة من صفاته ، فحين خلقكم وصنعكم أعطى لكم المنهج لتكونوا خلقا سويا . إذن فالصلحة تعود علينا نحن الخلق ، فكان يجب أن تنظروا إلى المناهج التي تأتي من الله على أنه لا نفع فيها لله ، ولكن النفع فيها عائد عليكم . ولذلك فمن يلحظ هذه ، فهو يعرف أن ربنا يستحق الشكر على أنه كلفنا بالمنهج . ولذلك جاءت الآية من بعد ذلك لتقول : « وسيجزي الله الشاكرين » لأن الشكر إنما يؤديه العبد على نعمة ، نعمة تمحيص وتعليم وبيان مكانة الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه . لقد تعلم المؤمنون أن الله يستحق منهم الشكر على هذه النعم .

وبعد ذلك ينتقل بنا الحق إلى قضية عامة ، القضية العامة للناس جميعا هي :

﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾